МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

КАФЕДРА БОГОСЛОВИЯ

*На правах рукописи*

Барбу Ионуц-Даниел

**Восприятие жизни и учения прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции**

**Специальность: Русская патрология**

**Автореферат**

диссертации

на соискание ученой степени

кандидата богословия

|  |  |
| --- | --- |
|  |  |
|  |  |

Сергиев Посад

2015

Работа выполнена на кафедре Богословия Московской Духовной Академии

|  |  |
| --- | --- |
| Научный руководитель:  | доцент **игумен Андроник (Трубачев)** |

Официальные оппоненты:

преподаватель **иерей**

**кандидат богословия,**

**кандидат философских наук**

**Стефан Домусчи**

кандидат богословия

**Петру Казаку**

Защита состоится 25 июня 2015 г. в ... на заседании диссертационного совета в Московской Духовной Академии по адресу: 141300, Московская обл., г. Сергиев Посад, Лавра, Академия.

С диссертацией можно ознакомиться в секретариате Ученого Совета.

Автореферат разослан «\_\_\_\_\_»\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_2015 г.

Ученый секретарь **игумен Адриан** (Пашин)

**Общая характеристика работы**

**Актуальность темы исследования**

Выбранная тема исследования имеет актуальное значение для современной богословской науки по нескольким причинам.

Первая причина состоит в том, что в настоящее время рецепция жизни и учения прп. Серафима Саровского является феноменом, характерным для всего православного мира, подобно восприятию древних отцов Вселенской Церкви. Переводы его жизнеописания, поучений и известной «Беседы о цели христианской жизни» на другие языки, несомненно, имеются не тольково всех Православных Церквах, но и в других христианских конфессиях. В одной изданной на Западе книге сам Святейший Патриарх Кирилл утверждает: «Прп. Серафим хорошо известен не только в России. Святость Серафима и богатство его духовного наследия сегодня признаны Православием и признаны также многими западными христианами»[[1]](#footnote-1).

Митр. Вениамин (Федченков) уже в 1933 году избрал вдохновенное название — «Всемирный светильник» — для работы, опубликованной им в Париже к 100-летию со дня кончины прп. Серафима Саровского. Во введении к этой книге, переизданной в 1996 году, написано: «Святой старец уже в разных концах мира почитается как предпосланный Богом пророк и предтеча событий, постигших Россию в последние полтора века». Румынский Патриарх Феоктист в приветственном послании от Румынской Православной Церкви по случаю празднования 100-летия прославления Саровского старца отмечает: «Великий духовник и богослов прп. Серафим очень хорошо известен в Румынии благодаря переводу на румынский язык многих книг, повествующих о жизни и подвигах святого»[[2]](#footnote-2).

Что касается Русской Православной Церкви, то напомним, что почти любое предисловие к изданиям о святом открывается словами о том, прп. Серафим Саровский один из самых известных, почитаемых, любимых русских святых. Например, по словам митр. Санкт-Петербургского и Ладожского Владимира, «имя прп. Серафима навсегда укоренилось в церковном сознании как имя одного из самых любимых и близких сердцу печальников нашего Отечества».

Вообще, редко можно встретить православного священника или активного верующего, которому не были бы известны такие ставшие крылатыми слова и выражения русского старца, как: «Христос воскресе, радость моя!»; «Цель христианской жизни — стяжание Духа Святого»; «Стяжи благодать Святого Духа, и тысячи вокруг тебя спасутся».

Трудно назвать точное количество храмов, воздвигнутых в честь Преподобного по всей земле, но по случаю освящения одного из таких храмов в городе Боржоми (Грузия) утверждалось, например, что этот храм, построенный в 2007 году, «стал 167-м православным храмом в мире, посвященным святому Серафиму».

Серафим Саровский также вошел в иконографический канон, и таким образом он изображается наряду с «классическими преподобными» Православия на росписях многих новосозданных храмов в приходах и монастырях в России и за ее пределами. Практически в любом уголке мира можно встретить следы и признаки почитания прп. Серафима Саровского.

До сегодняшнего дня в румынской агиографии, кроме множества различных статей, вышло в свет уже 12 монографий о прп. Серафиме Саровском. На канонической территории Румынской Патриархии в период с 1998 по 2013 г. было основано в его честь 12 монастырей, скитов, приходов и благотворительных учреждений, и имеется около 15 храмов, получивших частицы мощей Преподобного.

Вторая причина, по которой данная тема является актуальной, может быть понята в контексте мероприятий, посвященных100-летию со дня прославления в лике святых (2003 г.) и 250-летию со дня рождения (2004 г.) прп. Серафима Саровского. В главном праздновании этих торжеств, состоявшихся в Сарове и Дивееве в августе 2003 года, приняли участие представители всех Поместных Православных Церквей. Можно сказать, что этот момент явился еще одним актом расширения и укрепления почитания русского святого в православном мире.

Хотя прп. Серафим давно был известен и почитаем в Румынии, но только после этого торжества в календарь Румынской Православной Церкви были официально внесены обе даты празднования его памяти. Также после 2003 года было основано большинство храмов в честь прп. Серафима на канонической территории Румынского Патриархата.

Надо отметить, что украшением упомянутых торжеств явилась серия историко-богословских исследований, посвященных жизнеописанию и учению великого Старца. Что касается некоторых биографических данных о прп. Серафиме, которые разнятся в различных версиях жизнеописаний, то в последнее время они были исправлены и улучшены благодаря усилиям некоторых исследователей. Если «Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря» была издана митр. Серафимом (Чичаговым) еще в конце XIX века, то первая «летопись жизни прп. Серафима Саровского», как по праву был назван процитированный труд В. И. Мельника, вышла только в 2012 году.

В свете последних исследований, актуализировавших личность Серафима Саровского внутри Русской Православной Церкви, настоящая работа уместнаи актуальна тем, что онарасширяет круг исследований опрп. Серафиме рамками традиций другой Православной Церкви.

**Степень научной разработанности темы исследования**

Относительно степени изученности темы исследования в ходе написания данной работы выяснилось, что вопрос широкого почитания русского святого почти не разработан. Единственная работа, в которой отражается, в общих чертах, почитание прп. Серафима, — «Всюду Серафим!», — появилась в 2011 году. Эта книга содержит много сведений, собранных в разных странах мира, и, для более глубокой разработки обсуждения темы, может направить к другим источникам. В основном представленные материалы состоят из последних церковных сведений остроительстве новых храмов в честь прп. Серафима Саровского и публично выраженных мнений некоторых иностранных церковных деятелей о жизни и учении русского Старца.

Следует отметить, что до сих пор ни в одной из Православных Церквей не было проведено подробного исследования по данной теме. Например, в упомянутом исследовании «Всюду Серафим!», говоря о его почитании в Румынской Церкви, автор ограничиваетсяприветственным словом Румынского Патриарха по случаю празднования 100-летия прославления Преподобного в 2003 году. Но в Румынской Церкви, как, впрочем, и в каждой Православной Церкви, имеется значительно больше информации относительно почитания Серафима Саровского. До недавних пор в России даже в виртуальном пространстве интернета не былоопубликовано ни одной статьи о рецепции прп. Серафима в румынской церковной традиции; также и в румынской агиографии отсутствуют работы, которые относились бы непосредственно к восприятию русского Святого в Румынской Церкви.

Всемирное почитание Серафима Саровского довольно распространено, однако иногда имеются тенденциик преувеличению масштаба данного феномена.

Итак, вопрос о почитании прп. Серафима в значительной мере подтверждается, но пока не существует подробных исследований по этой теме. Учитывая указанную степень разработанности темы, предпринятый в данной исследовательской работе шаг призван восполнить пробелв русской и румынской агиографии.

Обращение автора к теме настоящего исследования позволило установить, что в румынской церковной традиции можно проследить особую историческую и современную духовную связь с прп. Серафимом Саровским.

**Цель, задачи и методология диссертационного исследования**

Целью написания данной диссертации является изучение рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви, а также выявление значимости данной рецепции для укрепления межправославного общения через взаимное почитание местных святых.

В ходе проделанной исследовательской работы достижение данной цели предполагает решение нескольких задач. Первая задача имеет духовно-исторический характер и решается путем прослеживания начала и продолжения современного восприятия прп. Серафима Саровского в Румынской Церкви. Решение этой задачи будет осуществляться путем анализа следующих аспектов:

**а**. Историографические источники относительнонаписания и издания жития прп. Серафима Саровского и первые сведения о нем в Румынской Православной Церкви;

**б**. Роль русских беженцев в Румынию и митр. Серафима (Чичагова) — в качестве архиепископа Молдавского в начале XX века — в передаче духовного наследия прп. Серафима Саровского;

**в**. Появление литературы о прп. Серафиме Саровском в Румынии до падения коммунистической власти и ее значение для румынских верующих;

**г**. Духовный человек, стяжавший благодать Святого Духа, и значение самоотречения, послушания и аскезы в связи с восприятием жизни и учения прп. Серафима Саровского.

В тесной связи с первой задачей для анализа рецепции прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции следует рассмотреть духовно-исторические корни, которые могли бы еще более способствовать развитиюданного современного процесса, начиная с распространения исихастского возрождения в XVIII–XIX веках на Афоне, в Румынских княжествах и в Российской империи. Решение данной задачи будет осуществляться при помощи описания нескольких событий и церковных личностей:

**а**. Славянская монашеская эмиграция в Румынские княжества в историческом контексте эпохи; благоприятная для византийского Православия историко-политическая обстановка в них и поддержка Румынских Господарей в деле обеспечения полной свободы продолжения православной византийской традиции внутри Румынских княжеств;

**б**. Главные духовные личности монашеской эмиграции — прпп. Василий Поляномерульский и Паисий Величковский — и Нямецккй монастырь, как значимый центр распространения исихастского движения в данную эпоху;

**в**. Благоприятные условия румынского Православия, как важный фактор распространения исихастской духовности в XVIII–XIX веках и славяно-румынское сотрудничество в деле составления «Добротолюбия»;

**г**. Духовная связь, основанная на исихастском движении XVIII–XIX веков, является общей исторической реальностью Русской и Румынской Православных Церквей, подобной некоему связующему их мосту и служащей восполнению нынешнего восприятия Серафима Саровского в румынской церковной традиции;

**д**. Прп. Серафим Саровский в контексте «феномена русского старчества»; его косвенное отношение к прп. Паисию (Величковскому) через учеников Молдавского старца;

**е**. Прп. Серафим Саровский и появление славянского «Добротолюбия»; становление его личности и учения в соответствии с духовным содержанием «Добротолюбия».

Также следует показать значение Священного Писания в жизни и учении прп. Серафима Саровского, поскольку Писание вместе с «Добротолюбием» являются главными книгами Православия и одновременно всемирной христианской культуры, присутствующими везде.

Второй задачей данного исследования, выполненной на основе конкретного примера — почитания прп. Серафима Саровского на всеправославном уровне, необходим анализ значения взаимного почитания местных святых для укрепления межправославного общения. Данная задача носит не менее актуальный характер, чем первая. Ее решение будет осуществляться путем описания конкретных и современных свидетельство почитании прп. Серафима Саровского в румынской православной традиции:

**а**. Современнаялитература на румынском языке, связанная с житием и поучениями Серафима Саровского;

**б**. Свидетельства о почитании прп. Серафима Саровского в жизни верующих, священников, старцев и иерархов Румынской Православной Церкви.

**в**. Храмы, построенные в честь прп. Серафима Саровского, его изображение на росписях и частицы святых мощей, хранящиеся на канонической территории Румынской Патриархии.

Параллельно с этим шагом, длясоздания более полной картины, будут рассмотреныобщие аспекты почитания прп. Серафима Саровского в Православных Церквах и в Русском Зарубежье.

**Хронологические рамки исследования**

Данная диссертационная работа требует избирательного сбора сведений в более широких хронологических рамках. Хронологические рамки эти разделены нами на два этапа. Таким образом, первый этап исследования начинается с рассмотрения жизни и учения Серафима Саровского в условиях Синодального периода Русской Православной Церкви. Параллельно этому будет рассмотрена деятельность прп. Паисия Величковского в Румынских княжествах и распространение исихастского возрождения в монастырях Руси в XVIII–XIX веках, а также явления, совпадающие со временем жизни Саровского старца. Главной нижней хронологической границей данной работы является рождение прп. Серафима Саровского — 1754 год — и начало монашеской эмиграции в Валахию и Молдову, а верхней хронологической границей первого этапа является первое издание жития прп. Серафима Саровского в 1841 году.

На втором этапе хронологические рамки исследования начинаются с рассмотрения рецепции прп. Серафима после его торжественного прославления в 1903 году. Начиная с канонизации, рассматривается рецепция жизни и учения Саровского старца за границами России через посредство русской эмиграции, а в особенности его восприятие в Румынской Православной Церкви после 1990 года — то есть после падения коммунистической власти — и до настоящего времени.

**Географические рамки** исследования охватывают, во-первых, Румынию и Россию, а во-вторых — страны Европы, куда в основном и эмигрировала русская интеллигенция после революции: во Францию, Бельгию, Великобританию, Германию, Италию, а также в Соединенные Штаты Америки.

**Методологическая основа работы**

Исходя из поставленных целей и задач данного исследования и учитывая характер и круг имеющихся в нашем распоряжении источников и литературы, методологическую основу исследования определил общенаучный диалектический метод изучения и анализа общественных явлений, принцип исторического комплексного подхода к ним.

**Объект исследования**

Объектом настоящего исследования является история рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции в период XX — начала XXI века.

**Предмет исследования**

Предметом исследования является рассмотрение почитания прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви — общие церковные события Русской и Румынской Церквей, связанная с именем Преподобного литература на румынском языке, храмы в его честь, иконы и его изображения на росписях, а также частицы его мощей, хранящиеся в Румынской Церкви.

**Источниковая база** определяется целями и задачами исследования. При работе над диссертацией автором были использованы источники на русском, румынском и английском языках.

При написаниипервой главы диссертации — «Некоторые аспекты рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского» — были в основном использованы источники, касающиеся вопроса жизнеописания Серафима Саровского, а именно первые издания жития: иером. Сергия, 1841 г.; иером. Иоасафа (Толстошеева), 1849 г. и Елагина Н. В., 1863 г. Помимо первых жизнеописаний прп. Серафима основным ориентиром для настоящего исследования послужили известное произведение «Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря», составленная и изданная на основе так называемых «тетрадей» Дивеевского монастыря архим. Серафимом (Чичаговым) в 1896 в Москве, а также летопись жизни прп. Серафима Саровского, составленная Владимиром Мельником в 2012 году под эгидой Государственной Академии славянской культуры, — «Преподобный Серафим Саровский: Хроника жизни» (документы и даты).

Относительно хронологии жития Старца мы обратились и к исследованию «Уточнение фактов жизнеописания прп. Серафима Саровского по архивным материалам» Степашкина В. А. Другая авторитетная работа, являющаяся важным источником, — это юбилейное издание «Преподобный Серафим Саровский: Агиография, почитание, иконография», составленное и опубликованное Н. Н. Чугреевой в 2002 году. Из источников на румынском языке используем работу архим. Дософтея (Морариу), первую книгу, посвященную рецепции прп. Серафима в Румынии, — «Sfântul Serafim de Sarov: Viaţa, nevoinţele şi învăţăturile» (2004 г.).

При написании второй главы исследования — «Прп. Серафим Саровский в контексте исихастского возрождения XVIII–XIX вв.» — использовали тома «Добротолюбия» на русском и румынском языках и «Письменные наставления старца Серафима».

Третья глава исследования — «Традиционный православный характер жизни и учения прп. Серафима Саровского на основании Священного Писания» — представляет собой описание подхода Преподобного к Священному Писанию. Данная глава была написана на основе «Беседы прп. Серафима Саровского с Н. А. Мотовиловым о цели христианской жизни», некоторых творений прп. Симеона Нового Богослова и других святых отцов и, естественно, на основании Священного Писания.

Четвертая глава — «Укрепление межправославного общения через взаимное почитание местных святых» — обращает читателя к рецепции прп. Серафима Саровского в традициях других Православных Церквей. Поскольку обсуждение этой темы является довольным новаторским, будут использованы официальные речи и приветственные послания русских и румынских патриархов, недавние истории новосозданных храмов в честь прп. Серафима Саровского и различные свидетельства верующих, священников и иерархов, связанные с именем прп. Серафима в Румынии или в других Поместных Церквах.

Перевод на русский язык цитат из иноязычных источников и литературы выполнен автором настоящей работы.

**Историография вопроса**

Анализу темы рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в Румынской Церкви до сих пор не было посвящено ни одного исследования. Единственный труд на русском языке, отражающий общее почитание Преподобного в православном мире, был составлен А. Мацукевичем, — «Преподобный Серафим Саровский: жизнь, чудеса и святыни». В этой книге делается и несколько отсылок на почитание русского святого в Румынии.

**Обзор литературы**. При составлениинастоящей работы использовалась современнаялитература — подборка научно-богословских материалов с названием «Наследие прп. Серафима Саровского и судьбы / будущее России». Также были использованы труды И. М. Концевича, прот. С. Четверикова, митр. Вениамина (Федченкова), митр. Илариона (Алфеева), Л. А. Щенниковой, С. С. Хоружего, Н. Н. Чугреевой, игум. Андроника (Трубачева), В. Лосского, прот. И. Мейендорфа, прот. Г. Флоровского, П. Евдокимова, прот. В. Цыпина, С. С. Бычкова, Е. Поселянина, prot. D. Stăniloae, diac. I. Ică jr., D. Zamfirescu, аrchb. Rowan (Wiliams), иером. Серафима (Роуза), С. А. Нилуса, C. Cavarnos, M. B. Zeldin, J.-C. Larchet, archim. Lazarus (Moore), card. Tomáš (Špidlík), H. M. Boosalis., а также соответствующие энциклопедические статьи.

В данной диссертации помимо источников использовались также работы и исследования вышеназванных авторов, с проведением некоторых параллелей между ними. Проанализированы новейшие статьи по заявленной теме, опубликованные в интернет-пространстве.

**Научная новизна диссертационного исследования**

Ознакомившись с имеющимися свидетельствами и исследованиями, автор пришел к выводу, что избранная им тема как в прошлом, так и в настоящее время не освещалась церковными историками. Можно сказать, что настоящая работа является первым специальным исследованием по истории рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в другой Поместной Церкви. Автором уделено большое внимание изучению периода исихастского возрождения в XVIII–XIX вв., времени жизни русского святого. В работе подробно исследуются возможные связи Серафима Саровского с Паисием (Величковским) и отношение Саровского старца к «Добротолюбию» и Писанию, а также современные свидетельства о почитании прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции.

В связи с научной неразработанностью выбранной автором темы научная новизна данной кандидатской диссертации определяется тем, что в ней впервые в русской агиографии осуществлено подробное рассмотрение рецепции отечественного святого в другой Православной Церкви; впервые в румынской агиографии проведена история восприятия русского святого; впервые, как в русской, так и в румынской церковной истории, проработан духовно-исторический контекст исихастского возрождения в связи с Серафимом Саровским, «Добротолюбием» и румынским религиозным пространством.

В целом следуетотметить, что новизну настоящего исследования для русской богословской науки составляет рецепция почитания прп. Серафима в Румынии, а для румынского богословия — изучение жизни и учения прп. Серафима Саровского в свете библиографии, имеющейся на русском языке.

**Положения, выносимые на защиту**

**а.** Контекст «феномена русского старчества» связан с духовным пространством румынского Православия XVIII–XIX вв., а прп. Серафим Саровский является одним из самых ярких представителей исихастского возрождения в этих исторических рамках;

**б.** Жизнь и поучения прп. Серафима Саровского основываются на Священном Писании и «Добротолюбии»;

**в.** Основами расширенной рецепции прп. Серафима Саровского на всеправославном уровне являются смиренный характер его жизни, акцент на радости, специфический для его учения, и феномен русской эмиграции, совпадающей с его прославлением;

**г.** Рецепция жизни и учения прп. Серафима в Румынской Православной Церкви началась в XX в. и продолжается по настоящее время;

**д.** Рецепция прп. Серафима Саровского в Православии является ярким примером укрепления межправославного общения через взаимное почитание местных святых.

**Научно-практическая значимость исследования**

Проведенное исследование заполняет лакуну, имеющуюся в агиографической литературе о прп. Серафиме Саровском. Материалы и результаты диссертации могут быть использованы при написании трудов, посвященных рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в традициях других Поместных Церквей. Также, данная диссертация может стать путеводителем для русских паломников в Румынии и вообще для всех почитателей прп. Серафима Саровского, желающих познакомиться со свидетельствамипочитания русского подвижника в Румынской Православной Церкви.

**Апробация исследуемой темы**

Основные положения данного диссертационного исследования отражены автором в нескольких научных статьях, публиковавшихся в 2012–2015 годах в русских и румынских периодических церковных изданиях. Таким образом, данные, полученные в ходе исследовательскойработы, были использованы при написании следующих статей:

**1**. «Cuviosul Serafim de Sarov, un sfânt cinstit de întreaga Ortodoxie» («Прп. Серафим Саровский — святой, почитаемый вовсем православном мире»)», опубликовано в официальном издании Румынской Патриархии — газете «Lumina» («Свет»), в печатном виде и интернет-версии по ссылке:

<http://basilica.ro/stiri/cuviosul_serafim_de_sarov_un_sfant_cinstit_de_intreaga_ortodoxie_7228.html>

**2**. «110 ani de la canonizarea Sfântului Cuvios Serafim de Sarov» («110 лет со дня прославления прп. Серафима Саровского»), также в газете Румынской Патриархии «Lumina» («Свет»), в печатном виде и в интернете по адресу: <http://ziarullumina.ro/actualitate-religioasa/110-ani-de-la-canonizarea-sfantului-cuvios-serafim-de-sarov> или <http://www.crestinortodox.ro/editoriale/cuviosul-serafim-sarov-sfant-cinstit-intreaga-ortodoxie-136827.html>

**3**. «Sfântul Cuvios Serafim de Sarov în contextul renaşterii isihaste din secolele XVIII–XIX şi legătura lui cu spaţiul românesc» («Святой преподобный Серафим Саровский в контексте исихастского возрождения в XVIII–XIX вв. и его связь с румынским пространством»), в журнале «Epifania» («Богоявление»), № 32/11/2015. — P. 57–65.

**4**. «Почитание прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви», в журнале «Дивеевская Обитель» № 2 (12) 2014. — C. 134–37.

 Для публикации на портале bogoslov.ru автором была представлена следующая статья: «Восприятие прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви». Статья была опубликована18 декабря 2014 г. в интернете по адресу: http://www.bogoslov.ru/text/4342974.html

Кроме того, о наиболее значимых и интересных главах исследования автор докладывал в различных аудиториях и на научных конференциях. В июне 2013 г. на протяжении двух недель автор принимал участие в молодежном лагере «Сретение», расположенном в республике Башкортостан, где выступил с кратким докладом о жизни и учении прп. Серафима Саровского. В мае 2014 г. в рамках Сергиевских научно-богословских чтений, проходящих в МДА, представлендоклад на тему: «Первые шаги, сделавшие возможным восприятие жизни и учения прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции».

**Структура работы**

Данное диссертационное исследование состоит из введения и четырех исследовательских глав основной части разделены на 13 параграфов. Работа завершается кратким заключением, списком использованной литературы и приложениями.

**Основное содержание работы**

# Во Введении обосновывается актуальность темы исследования, выявляется степень ее разработанности, формулируется цели, задачи и методы исследования, указывается его научная новизна, значимость и положения выносимы на защиту.

# Глава I представляет собой описание некоторых аспектов рецепции жизни и учении прп. Серафима Саровского и состоит из трех параграфов.

**В § I. 1** кратко показано начало изданий жизнеописания прп. Серафима Саровского. Современник и почитатель Старца из Саровской пустыни, иеромонах Сергий, был первым, кто начал хлопотать об издании жизни и учения прп. Серафима. Через пять лет после кончины прп. Серафима, в 1838 году, иеромонах Сергий (Васильев), с предварительным благословением митр. Московского и Коломенского Филарета (Дроздова, 1782–1867), просил Комитет духовной цензуры в Москве допустить к печати первое «Сказание о жизни и подвигах блаженной памяти отца Серафима, Саровской пустыни иеромонаха и затворника». После этого Комитет духовной цензуры вручает рукопись иеромонаха Сергия с жизнеописанием прп. Серафима Синоду. В Синоде несколько иерархов по очереди тщательнорассматривают жизнеописание старца Серафима и, в конечном итоге, в 1841 году рукопись допускается к печати в Университетской типографии в Москве. В последующие после первого издания годы петербургские и московские комитеты духовной цензуры столь же детально и тщательнорассматривали и работы других авторов о житии, подвигах и чудесах прп. Серафима, допуская их к печати.

В истории Церкви можно встретить немало подобных случаев, когда подвиги и учение будущего святого, выходящие за привычные для своей эпохи рамки, рассматриваются осторожно и их даже отказываются принять. Как было отмечено выше, один из самых известных случаев — это рецепция прп. Симеона Нового Богослова (949–1022), который, по утверждению митр*.* Илариона (Алфеева), имеет многое общего с русским святым. В качестве параллели между двумя святыми, как показывает тот же митр. Иларион, можно привести тот факт, что описание сияния прп. Серафима его учеником Николаем Мотовиловым по своему описанию очень похоже на внешний облик прп. Симеона Нового Богослова, каким его описывает биограф Никита Стифат. Как показывает и архиеп*.* Василий (Кривошеин), в истории Церкви всегда существовала некоторая противоположность между духовным, внутренним пониманием христианской жизни и внешним, *фарисейским*.

Со временем воспоминания о жизни и подвигах Старца не могли быть преданы забвению, тем более что он оставался живым в памяти множества людей, которым затворник открывал дверь своей кельи, особенно в последние годы жизни. Поэтому почитание прп. Серафима постепенно увеличивается, а литература о нем распространяется все больше и больше.

**§ I. 2** посвящена анализу первых конкретных историографических сведений о прп. Серафиме Саровском в Румынской Православной Церкви. Первые сведения о жизни и учении прп. Серафима Саровского в румынской православной церковной традиции появились не в изданиях и монографиях, а вначале распространялись среди верующих, которые читали и слушали их с большим восторгом и восхищением. Первые тексты распространялись в «самиздате».

Скорее всего о прп. Серафиме румынские верующие узнали в Бессарабии от расквартированных там солдат Румынской армии и, в особенности, от миссионеров, священников и монахов, которые либо были беженцами из Бессарабии во время Второй мировой войны, либо были разделены, оказавшись по разные стороны восточного фронта. Одним из этих миссионеров был румынский архим. Досифей (Дософтей Морариу, 1913–1990). Он обнаружил на Украине книгу «Жизнь прп. Серафима Саровского» и перевел ее после своего возвращения в Румынию в 1944 году.

Обозревая историческую картину того времени в Бессарабии, на территории которой проживало румыноязычное население, необходимо отметить следующее**.** Между 1908 и 1914 годами Кишиневскую и Хотинскую кафедру занимал архиеп. Серафим (Чичагов, 1856–1937). Незадолго до своего приезда в Бессарабию и занятия Кишиневской кафедры архиеп. Серафим опубликовал самое полное собрание материалов о прп. Серафиме Саровском. Кроме того, ранее, еще будучи архимандритом, он активно участвовал в работе по канонизации Преподобного. Его работа, связанная с прославлением прп. Серафима, представляла собой один из самых значимых фактов жизни сщмч. Серафима (Чичагова), а прп.Серафим особым образом определил его жизненный путь.

Несколько позднее, но также во времена коммунистической власти, сведения о жизни и учении прп. Серафима могли прийти с Запада, в частности, через румынских аспирантов, изучавших богословие в европейских университетах, преимущественно во Франции. Именно там русская эмиграция оставила особенно значимый след, повлиявший на православную жизнь и богословие Запада. Одним из таких аспирантов был сам Блаженнейший Даниил, нынешний Патриарх Румынской Православной Церкви. В рамках своей диссертации, защищенной им в 1979 году в Страсбургском университете, Блаженнейший Даниил несколько раз ссылается на учение прп. Серафима Саровского. Например, когда он обсуждает вопрос Божественного света, то параллельно ссылается на прп. Симеона Нового Богослова, свт. Григория Паламу, а также передает основные положения беседы прп. Серафима Саровского с Н. А. Мотовиловым.

Другим видом рецепции почитания прп. Серафима как святого в традиции Румынской Православной Церкви можно встретить и в поэтической форме, у прп. Иоанна (Иакова; 1913–1960), посвятившего русскому святому глубокие духовные стихи в 1952 году. Указанные факты явились началом восприятия и почитания прп. Серафима Саровского в румынской православной традиции еще до падения коммунистической атеистической власти. После 1990 года румынские верующие стали совершать паломничества в Дивеево, появились переводы жития прп. Серафима, в его честь стали воздвигать храмы.

В **§ I. 3.** анализируется значение самоотречения, послушания и аскезы в вязи с восприятием жизни и учения Старца. Прп. Серафим Саровский стяжал, в частности, драгоценное качество монашеского смирения как важнейшую аскетическую добродетель, более всего содействовавшую его широкой известности на Руси, в других Православных Церквах и не только. В одной изданной на Западе книге сам Святейший Патриарх Кирилл задается вопросом: «Но что же является причиной такого широкого почитания этого подвижника веры и благочестия в стольких странах мира?»[[3]](#footnote-3). И сам же отвечает на этот вопрос: «Старец Саровской обители был сострадательным, полным милосердия, простым и доступным всем. По этим причинам пламенный Серафим любим в Православии, католичестве и протестантстве»[[4]](#footnote-4).

В житии прп. Серафима Саровского важно подчеркнуть его глубокое и непрерывное смирение, посредством которого он стяжал иные дары и добродетели. Относительно его широкого почитания и восприятия в России, во всем православном мире и даже в католицизме и протестантизме стоит отметить, что именно исключительное самоотречение, как важнейшая аскетическая добродетель, сделало прп. Серафима Саровского столь любимым и почитаемым.

В жизни прп. Серафима все насыщенно смирением. Самим великим чудом в жизни прп. Серафима было само его глубокое смирение на протяжении всей жизни. Эту добродетель можно заметить у него еще в период детства. Прп. Серафим, всегда называвший себя «убогим», отказался также стать архимандритом Саровской пустыни. Почему? Потому что для человека, стяжавшего благодать Святого Духа, высокие должности, почести и похвала могли означать лишь печаль. Однако всем известно, что прп. Серафим был преимущественно человеком непрерывной духовной радости.

Добродетель смирения позволила ему узреть телесными очами Самого Спасителя, Богородицу, апостолов и ангелов. Хотя прп. Серафим пребывал еще на земле, но он уже жил в Царствии Божием. Он стяжал «память будущего», как мы молимся на православной литургии. Хотя он еще жил в теле, но в своем апофатизме он соединился с Богом.

Итак, с самого начала и до конца жизнь прп. Серафима отмечена глубоким смирением. Именно смирение — добродетель, которая стремится не показать, а прикрывать свое лицо, — сделала его столь известным и любимым и, не в последнюю очередь, богословом. Французский богослов и философ Жан-Клод Ларше, говоря о богословии и богослове, сказал, что «первое качество богослова — это смирение». А относительно прп. Серафима тот же богослов отметил: «Он имел ведение Бога, он имел в себе благодать Святого Духа, и это есть высшая степень богословия. Действующая в нем благодать позволяла познавать Бога лучше, чем мог Его знать богослов, не имеющий такого непосредственного познания Бога»[[5]](#footnote-5). Таким образом, смирение — добродетель, упомянутая в первом блаженстве, возвещенном Спасителем в Нагорной проповеди (см.: *Мф* 5, 3), является первым требованием и состоянием *sine qua non* богослова. По славам прп. Симеона Нового Богослова, о Боге позволительно научать только «нищим духом и жизнью, чистым сердцем и телом, просвещенным светом Духа»[[6]](#footnote-6).

Образ всей жизни прп. Серафима подтверждают слова Писания: «…унижающий себя возвысится» (*Лк* 14, 11).Самаего известность и те тысячи людей, которые следовали за прп. Серафимом во время его жизни, и множество паломников, которые в настоящее время поклоняются его мощам, также являются плодом бесконечного его смирения по отношению к Богу и миру. По точному замечанию архим. Платона (Игумнова): «говоря о диалогическом характере самоотречения прп. Серафима, следует иметь в виду то обстоятельство, что по внутреннему смыслу своего содержания это самоотречение было ответом на реальность действительности мира, который затем в своих мольбах и обращениях к Преподобному вступает с ним в диалог на языке литургического поклонения и славословия»[[7]](#footnote-7). В Церкви, на богослужениях, прп. Серафим именуется церковным званием «чудотворца». Надо отметить, что превыше всех чудес, совершенных им, самым великим чудом явилась его смиренная и аскетическая жизнь.

**Глава II** посвящена исторически-духовному контексту исихастского возрождения в XVIII-XIX вв. и состоит из трех параграфов.

**§ II. 1** посвящен описанию благоприятных условий румынского Православия, как важный фактор распространения исихастской духовности в XVIII-XIX вв. Относительно восприятия прп. Серафима Саровского в румынcкой церковной традиции, с одной стороны, можно говорить о прямом восприятии его через определенные свидетельства, как это было описано в первойглаве диссертации, а с другой стороны можно говорить и о его косвенном восприятии или, по крайней мере, о духовной связи с ним, именно на основе исихастского движения XVIII–XIX веков. Эта общая историческая реальность Русской и Румынской Православных Церквей может считаться неким мостом и восполнением нынешнего восприятия русского подвижника в румынской церковной традиции.

Оглядываясь на историю взаимоотношений между двумя Православными Церквами, можно сказать, что самая главная связь между ними сосредоточивается вокруг паисианского направления. Историческое присутствие сотен русских и украинских учеников прп. Паисия в Молдавии могло стать хорошим основанием для рецепции преподобного Серафима Саровского в традиции Румынской Православной Церкви.

Как замечает прот. Сергий Четвериков (1867-1947), «под влиянием старца Паисия (Величковского) в православном иночестве воспиталось много замечательных подвижников, всецело усвоивших заветы Старца»[[8]](#footnote-8). Хотя и известен факт, что влияние прп. Паисия (Величковского) в особенности сказалось на духовности Оптинских старцев, надо все же отметить, что духовность, описываемая в «Добротолюбии», проявлялась и в личности Саровского старца.

Принято считать, что прп. Серафим занимает важное место среди представителей неоисихастского возрождения, современником которого он был. По мнению И. М. Концевича, прп. Серафим Саровский «был самым ярким и самым современным представителем вновь возрожденной подвижнической школы внутреннего делания»[[9]](#footnote-9). Как известно, это движение собралось вокруг «Добротолюбия». Издание весьма важного труда прп. Паисия (Величковского) — славянского «Добротолюбия» или, по названию румынского исследователя Дана Замфиреску, «Библии славянского аскетизма» — было продолжено другими восьмью изданиями, имевшими место до начала XX века — до 1902 г. Появление «Добротолюбия» являло собой весьма значимое духовно-культурное событие. Согласно «Православной Энциклопедии», «Славянское "Добротолюбие" прп. Паисия, а позднее русское "Добротолюбие" свт. Феофана, выдержавшие несколько изданий, стали *настольными книгами* русских подвижников XIX–XX вв., послужили духовному просвещению простого народа и отчасти интеллигенции»[[10]](#footnote-10). По славам Лисового Н. Н., «"Добротолюбие" не просто стало *настольной книгой* Серафима. Оно властно вошло в его жизнь и богословскую мысль. Свидетельство тому — многочисленные цитаты в собственных его поучениях»[[11]](#footnote-11). Согласно тому же автору, «в отделе рукописей РГБ хранится автограф этих поучений. На одной из страниц рукой Преподобного написано: *А прежде всего, читай книгу "Добротолюбие"*»[[12]](#footnote-12)*.* Поэтому мы считаем, что к данному явлению могут быть отнести все великие духовные лица последних двух веков. В особенности на Востоке до настоящего времени "Добротолюбие" остается основополагающей *энциклопедией* духовной жизни.

В течение своей жизни прп. Паисий (Величковский) поддерживал связь с целым рядом монастырей, а Нямецкий монастырь стал весьма важным местом исихастской духовности на православном Востоке. Молдавский старец вместе со своими учениками подвизался в сопоставлении и переводе текстов «Добротолюбия» для всех народов, из которых происходили его ученики. Это влияние распространилось более нежели на 100 обителей в 35 епархиях Русской Православной Церкви, через посредство более 200 учеников Старца и их преемников.

Монашеская община прп. Паисия, насчитывала около тысячи румынских, русских, украинских, греческих, болгарских и сербских учеников, а ее духовное влияние имело место как на Афоне, так и в румынских княжествах, и в самых отдаленных краях России. Что касается влияния прп. Паисия на русское монашество, богослов Иоанн Мейендорф в своей работе о православной мистике говорит о двух главных явлениях: «Начиная с первых лет (XIX) столетия в духовных центрах, разбросанных по всей России, стало возникать исихастское монашество, непосредственно вдохновленное учениками Паисия или находящееся под его косвенным влиянием. В потоке этого обновления выделяются два исключительно важных явления: Оптинские старцы и одинокая личность величайшего святого современной Православной Церкви Серафима Саровского»[[13]](#footnote-13).

Говоря о восприятии прп. Серафима в Румынии, следует иметь в виду историческое родство румынского Православия с многочисленными русскими и украинскими монахами. По сути, в основе расширения «исихастского этногенеза» XVIII–XIX веков находились украинские, русские и румынские монахи, которые вместе трудились в землях Румынского Княжества (Валахии) и Молдовы над переводами текстов греческого «Добротолюбия». «По своему происхождению и по своей деятельности, — пишет прот. Сергий Четвериков, — старец Паисий одновременно принадлежит двум Поместным Церквам — Русской и Молдавской». Чтобы лучше понять историческую среду и румынский вклад в это духовное возрождение, надо отметить, что православная и многонациональная атмосфера в румынских монастырях, приютивших афонскую общину прп. Паисия, была возможна и благодаря некоторой благоприятной политической обстановке, предрасположенной к византийскому Православию. В это время Румынские Господари, подобно их предшественникам, успевали обеспечить полную свободу продолжения православной византийской традиции внутри Румынских Княжеств, которые не находились под турецким игом.

Таким образом, в контексте данного духовного феномена, объединившего Святую Гору, Румынские Княжества и Россию в одном и том же исихастском духе, прослеживается связь прп. Серафима Саровского с румынской церковной традицией.

**§ II. 2** включает анализ конкретной связи прп. Серафима Саровского с «Добротолюбием». Согласно исследованиям, посвященным славянскому «Добротолюбию», это произошло между 1763 и 1790 годами, после возвращения прп. Паисия из Афона. Ученик старца Паисия схимонах Афанасий (Охлопков, 1751–1811) в 1790–1791 годы привез эти переводы в Российскую Империю. Вместе с греческим оригиналом тексты «Добротолюбия» были вручены митр. Новгородскому и Петербургскому Гавриилу (Петрову-Шапошникову; 1730–1801).

Иван Концевич, рассматривая начало неоисихастского возрождения в России, упоминает о духовном делании прп. Паисия за границей империи и об усилиях митр.Гавриила в деле распространения исихастского течения: «Две сильные личности дали толчок этому духовному возрождению, один — архимандрит Паисий (Величковский) за пределами России возобновляет учение о Иисусовой молитве, другой — Преосвященный Гавриил, митрополит Санкт-Петербургский, создает монастыри, откуда это учение могло распространяться»[[14]](#footnote-14). Одним из этих монашеских центров, о которых заботился митрополитГавриил, был Валаамский монастырь. В 1782 году он назначил настоятелем Валаамской обители старца Назария (Головина; 1733–1809) из Саровской пустыни. Митрополит Петроградский промыслительно сделал это назначение и с полной уверенностью, что Назарий способен восстановить духовную жизнь в этом древнем монастыре. Особо значимым фактом сотрудничества между митр. Гавриилом и прп. Назарием Саровским был совместный труд по изданию славянского «Добротолюбия». Настоятель Назарий получил послушание руководить группой сотрудников и заниматься всеми вопросами, возникающими в ходе такой работы. Как пишет об этой задаче В. Степашкин, «основную работу по привлечению к сотрудничеству молдавских иноков и финансовые вопросы взял на себя прп. Назарий».

В 1801 году, после полного издания «Добротолюбия» и освобождения от должности настоятельства, старец Назарий стал жить отшельнической жизнью, «часто упражняясь в умной молитве». Он вернулся в Саровскую пустынь и последние годы своей жизни прожил в основном в лесной пустыньке, близ того места, где прп. Серафим подвизался на камне. По исследованиям Концевича, прп. Назарий прожил в пустыни восемь лет, а прп. Серафим, стал его духовником. Около 1801 года или даже раньше прп. Назарий, несомненно, принес «Добротолюбие» в библиотеку Саровского пустыни, а также передал прп. Серафиму свой личный опыт, связанный с этим особым духовным деланием.

Если иметь в виду духовную близость двух старцев, то становится очевидным прямой контакт и последующее влияние исихастских творений святых отцов на прп. Серафима Саровского. «Можно с уверенностью предположить, — пишет Концевич, — что не без участия о. Назария познакомился прп. Серафим с "Добротолюбием", на которое он многократно впоследствии ссылается»[[15]](#footnote-15). Итак, по крайней мере одна тесная связь прп. Серафима с наставлениями «Добротолюбия» формируется через прп. Назария — сотрудника митр. Гавриила и одного из самых важных деятелей, осуществившихиздание славянского «Добротолюбия».

Именно таким был путь, приведший старца Серафима к тому, что он с большим интересом стал читать собрание греческих исихастских текстов, переведенных на славянский язык, и вникать в них. По выражению игумена Дионисия (Шлёнова), «славянское "Добротолюбие" было одной из келейных книг прп. Серафима Саровского».

Наиболее вероятно, что встреча прп. Серафима с книгами «Добротолюбия» и одновременно с живым опытом прп. Назария еще более углубляла его познания об истинной византийской монашеской традиции. Можно предположить, что прп. Серафим с радостью узнает в «Добротолюбии» те наставления, которые он уже исполнял, но самым важным является то, что он, читая исихастские творения святых отцов, еще больше утверждается во внутреннем духовном делании. В этом смысле Концевич подчеркивает важность появления славянского «Добротолюбия» и роль прп. Паисия Величковского в жизни Саровской пустыни: «Величественный Саров воплощал в себе всецело ту школу аскетического внешнего делания, которая господствовала до Паисия (Величковского): уставной строгой службы и жестокой жизни, но без истинного понимания внутреннего делания»[[16]](#footnote-16). Прп. Серафим, пишет тот же автор, «всецело проникается духом "Добротолюбия", и многие его наставления и советы взяты оттуда»[[17]](#footnote-17). Также, в приложении «Из истории "Добротолюбия"» к одному из изданий «Добротолюбия» на церковно-славянском языке, где обсуждается вопрос о распространении исихастской традиции в русских монастырях, прп. Серафим представлен как пример и наставник, взаимодействовавший со своими духовными чадами на основании «Добротолюбия»: «Великий русский святой, прп. Серафим Саровский, не только сам постоянно читал "Добротолюбие", но и своим посетителям рекомендовал изучать эту книгу»[[18]](#footnote-18).

Высокая духовная жизнь прп. Паисия (Величковского) в ту эпоху была известна прп. Серафиму от Назария Саровского и иных учеников Молдавского Старца. Он видел в Молдавском старце некий идеал монашеской жизни того времени. Прп. Серафим, преставившийся ко Господу в 1833 году, не мог узнать о прп. Паисии из какого-либо написанного жизнеописания Молдавского старца. Первая работа на русском языке о жизни и подвигах Паисия (Величковского) — перевод жизнеописания Молдавского старца, осуществленный его учеником Платоном, — была издана только в 1847 году в Оптиной пустыни.

Помимо усердного чтения и выполнения поучений «Добротолюбия», сам прп. Серафим в качестве опытного духовного наставника вручает двух из своих учеников некоторым старцам, которые некогда были учениками прп. Паисия. Об этом мы узнаем, например, из жития бывшего ученика Саровского старца, Ионы (Мирошниченко), который был направлен прп. Серафимом продолжать свой монашеский подвиг подле старцев, происходивших из среды учеников прп. Паисия. Таким образом, прп. Иона Киевский (1802–1902) рассказывает в своем письме к обер-прокурору Святейшего Синода К. П. Победоносцеву о своем ученичестве у старца Серафима. Он прожил рядом с Преподобным восемь лет (1824–1832). В конце жизни, рассказывал ученик Иона, прп. Серафим по самому благословению Богородицы советовал ему и другому брату, Алексию, идти к известным старцам — ученикам Паисия (Величковского). Прп. Серафим называет нескольких старцев, показывая своим ученикам духовный путь, по которому они должны следовать.

Отметим, что в XVIII–XIX веках существовало особое славяно-румынское сотрудничество, способствовавшее возникновению и развитию исихастского возрождения. Началом этого духовного обновления послужили русские и румынские монахи во главе с прп. Паисием (Величковским) и прп. Василием Поляномерульским и, в то же время, гостеприимство румынского Православия. Как было показано, в контекст возникновения и распространения духовности «Добротолюбия» из Молдавии на Руси важное место занимает и личность прп. Серафима Саровского.

**§. 3** посвящен рассмотрению личности и учению прп. Серафима Саровского в соответствии с духовным содержанием «Добротолюбия». Что касается влечения прп. Серафима к исихазму, об этом свидетельствуют его жизнь и духовный путь с самогоначала. В юности он пытается узнать, каков же настоящий монашеский подвиг, обращаясь к самому славянскому источнику монашества, имеющемувизантийские корни. Именно поэтому ранние духовные поиски прп. Серафима Саровского еще с самого начала его жизни ведутего к Киево-Печерской Лавре, колыбели славянского монашества и место паломничества не только для русских, но даже и для некоторых румын.

Серафим не числился среди тех, кто переводил или издавал «Добротолюбие», но в эпоху, в которую он жил, его образ духовной жизни является важным, поскольку он воспринял дух «Добротолюбия» святых отцов. «Он был именно свидетелем, скорее, чем учителем»[[19]](#footnote-19), — пишет Георгий Флоровский о прп. Серафиме. В этом же смысле, Владимир Лосский отмечает: «Было бы неправдоподобно предположить, что старец Серафим Саровский был глубоким знатоком богословского учения св. Григория Паламы о природе нетварного света. Но все же, спустя пятьсот лет после “паламитских споров”, в условиях, совершенно отличных от условий Византийской империи, в глухом уголке русской провинции начала XIX века мы находим то же порожденное духовным опытом “богословие Света”, утверждаемое с полной определенностью как основание и критерий сокровенной мистической духовной жизни, познания благодати, которая есть Сам Христос Бог, Себя нам Открывающий»[[20]](#footnote-20).

Из жизнеописания прп. Серафима известно, что еще в детстве он любил заниматься духовным чтением. Это увлечение чтением, несомненно, продолжалось и в Саровском монастыре, где, вероятно, он пользовался библиотекой обители. В 1793 году, когда было издано «Добротолюбие» на славянском языке, прп*.* Серафиму было 39 лет, из которых 15 лет он провел в монашестве. Итак, можно предположить, что до знакомства со сборником святоотеческого «Добротолюбия», кроме Священного Писания, он, вероятно, читал и некоторые творения святых отцов, например, «Устав» Нила Сорского, составленный на основе поучений прп. Иоанна Лествичника, Исаака Сирина и Симеона Нового Богослова.

Что касается духовной подготовки прп. Серафима до появления «Добротолюбия» и его влияния на русское старчество, И. Концевич хорошо отметил, что в лице прп. Серафима книга "Добротолюбие" встретила добрую подготовленную почву, которая была подготовлена другими исихастскими предшественниками. Некоторые авторы отмечают, что духовное влияние прп. Нила Сорского является русским монашеским наследием: «Сохранившиеся творения являются удивительным примером абсолютной точности и преемственности византийской исихастской традиции. Эти творения одновременно показывают замечательную духовную простоту, свойственной прп. Нилу, — свойство, которое стало особенностью последующих святых»[[21]](#footnote-21).

Боговидение и нетварный свет, или бодрствование над умом и сердцем, — главные темы отцов-исихастов «Добротолюбия» — встречаются в наставлениях прп. Серафима. Например, старец учил: «От бдительного хранения сердца рождается в нем чистота, для которой доступно видение Бога»[[22]](#footnote-22). «Если не знаешь Бога, — учит прп. Серафим, — то невозможно, чтобы возбудилась в тебе любовь к Нему. (…) Видение же Бога бывает от познания Его»[[23]](#footnote-23).

В ходе монашеских подвигов исихастское формирование прп. Серафима можно заметить и по его опыту и учению об умной молитве в рамках наставлений к ученикам. Это происходит в особенности на втором этапе его жизни, во время его очевиднойдуховной зрелости. Например, прп. Серафим утверждает, в согласии c учением исихазма: «Когда ум и сердце будут соединены в молитве, тогда сердце согревается теплотою духовною, в которой воссиявает свет Христов, исполняя мира и радости всего внутреннего человека»[[24]](#footnote-24).

В отношениях с учениками старец Серафим очень ценил внутреннее делание непрестанной молитвы, подчеркивая ее назидательное значение: «Учись умной молитве сердечной, как учат святые отцы в "Добротолюбии", ибо Иисуса молитва есть светильник стезям нашим и путеводная звезда к небу». В наставлениях монахам он отмечает, что одна лишь внешняя молитва недостаточнадля подвижников. Внутреннее делание является необходимым условием того, чтобы называться монахом: «Одна молитва внешняя недостаточна. Бог внимает уму, а потому те монахи, кои не соединяют внешнюю молитву с внутреннею, — не монахи, а черные головешки»[[25]](#footnote-25). В тех же наставлениях Старец напоминает и о методе непрестанной молитвы, связанном с дыханием: «Учись творить молитву чрез ноздренное дыхание с сомкнутыми устами. Это искусство есть бич против плоти и плотских похотений»[[26]](#footnote-26).

На протяжении всей своей монашеской жизни прп. Серафим Саровский следовал великим отцам Церкви, делая их актуальными в его время. Он стремился и достигал высот главных добродетелей, описанных в «Добротолюбии»: строго подвизался, постился и молился, жил в пустыне, в молчании и затворе и, самое важное, практиковал непрестанную молитву и спокойствие ума — главное дело исихастов и одновременно вся суть Добротолюбия. «Основной акцент в "Добротолюбии", — пишет игумен Дионисий (Шлёнов), — поставлен не столько на телесных трудах, сколько на памятовании о Боге, непрестанной молитве и хранении ума»[[27]](#footnote-27). Это главное направление «Добротолюбия» прослеживается и в наставлениях прп. Серафима о созерцании и молитве: «Путь умосозерцательной жизни состоит в возвышении ума ко Господу в сердечном вынимании, умной молитве и созерцании чрез таковые упражнения вещей духовных»[[28]](#footnote-28).

Другим свидетельством признания становления его как исихаста является и издание на английском языке первого тома серии «Маленькое Русское "Добротолюбие"». В этом томе содержатся наставления прп. Серафима, а в четвертом томе —поучения прп. Паисия (Величковского). Собрание под одним заглавием поучений двух святых, подвизавшихся почти в одно ито же время, в Саровской пустыни в России и в Нямецком монастыре в Молдавии, можно считать свидетельством того, что у них была одна духовная суть, одна духовная традиция, основанная на «Добротолюбии».

**Глава III** посвящена традиционному православному характеру жизни и учения прп. Серафима Саровского на основании Священного Писания и состоит из трех параграфов.

**§ III. 1** описывает в общих чертах значение Священного Писания в жизни святых и верующих. В православном богословии научные работы всегда соотносятся со Священным Писанием и Традицией. Также следует отметить, что, когда мы говорим об учении и жизни прп. Серафима, мы не предлагаем повторного истолкования существующей экзегезы его учения, а главным образом занимаемся углубленным исследованием значения учения прп. Серафима, его тесной связи со Священным Писанием, чтобы современный читатель мог воспринимать Серафима Саровского в контексте православной Традиции.

В дошедшем до нас учении прп. Серафим Саровский часто подчеркивает актуальность библейских событий для нашей современной жизни. Те переживания, которые испытывали Спаситель как Богочеловек во время Своего пребывания на Земле, а также святые апостолы в первом христианском веке, может испытать каждый христианин в эпоху, в которой он живет. Сын Бога, Иисус Христос, о Котором свидетельствуют Писания, всегда актуален для каждого человека, как об этом пишет св. Павел евреям: «Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же» (*Евр* 13, 8). Прп. Симеон подчеркивает непреходящую актуальность Писания. Он показывает, что каждому христианину необходимо разуметь вечный смысл Писания: «Нам следует придерживаться смысла написанного. Ибо если то, некогда происходило прообразовательно в истории, но нас ради было описано в наставление (см.: *1 Кор* 10, 11) духовное, — и это записанное постоянно соответствует происходящему, то (…) мы должны, по возможности, переместить в ум всё Писание»[[29]](#footnote-29). Когда некто спросил старца Серафима о причинах, мешающих современным христианам приносить такие же духовные плоды, как это было в ранней Церкви, прп. Серафим дал ответ очень простой, сказав, что ничего не мешает, кроме собственной решимости. Этот вдохновенный ответ Преподобногомы признаем замечательным, представляющим наставление для каждого христианина жить по Писанию, как это было вначале. «Всё в Писании связано с опытом современного человека»[[30]](#footnote-30), — отмечает митр. Иларион (Алфеев). Как мы узнаем из опыта святых, тайна Божественных Писаний открывается только Духом Святым. Это происходит через соработничество между Богом и человеком только в жизни тех, кто действительно старается исполнить Слово Божие.

Жизнь и учение любого святого надо соотнести с содержанием Священного Писания. Между святым человеком и Писанием всегда существует тесная связь. Подвижническая жизнь и учение святого войдут в сокровищницу Предания Церкви, которая включает в себя Священное Писание как его часть, а не отдельно стоящую единицу. В житиях святых, особенно в тех, которые рассматривались в меньшей степени и не до конца были раскрыты, мы можем увидеть незначительный акцент на экзегезе Священного Писания. Это постольку, поскольку их духовный и жизненный опыт главным образом состоял в том, чтобы исполнять Слово Божие, воплощенное в букве Писания, и меньше говорить о нем.

В Церкви, в богословии и в жизни каждого христианина все должно соотноситься со Священным Писанием, то есть с исходным источником. Более того, в настоящее время, когда издается и публикуется огромное количество разнообразной агиографической литературы, христианский читатель рискует забыть про Священное Писание, являющееся главным источником религиозного вдохновения. По замечанию Г. Бусалиса, «учение прп. Серафима Саровского и пример модальности, в какой Священное Писание служит структурированию православной духовной жизни, являются важнейшими для верующих современного общества. Много православных христианин, кажется, забыли о главном значении Писания в молитвенной жизни»[[31]](#footnote-31).

В связи с этим нам представляется необходимым показать, что великие святые Церкви в первую очередь обратили особое внимание на чтение и экзегетическое толкование Священного Писания. Именно на это указывает, в частности, свт. Иоанн Златоуст: «Потому прошу и умоляю всех вас, — не обращая внимания на то, как об этом думает тот или другой, узнавайте всё это из Святых Писаний, и, узнав из них, в чем состоит истинное богатство, будем стараться о снискании его, чтобы чрез то достигнуть нам и вечных благ…». Также, важным является и увещание прп. Симеона Нового Богослова: «Оставим теперь тщетные и бесполезные споры (…). Но лучшее послушаемся Владыку, так говорящего: *Исследуйте Писания*. Исследуйте, но не любопытствуйте о многом (…). Исследуйте Писания, чтобы научиться относительно веры, надежды и любви»[[32]](#footnote-32). По наставлению святых отцов, во время духовного чтения необходимо в первую очередь руководствоваться Священным Писанием, в свете которого должны восприниматься все остальные книги. Следует отметить, что широкий круг читателей жития и учения прп. Серафима Саровского в значительной степени концентрирует свое внимание на чудеса и пророчества, совершенные прп. Серафимом, но не уделяет особого внимания на его строжайший аскетический подвиг и тем более на его учение, основанное на Священном Писании и Традиции Православной Церкви.

В задачу **§ III. 2** входитанализ значения Библии в жизни прп. Серафима Саровского. При подробном рассмотрении жития Старца мы можем особенно подчеркнуть, что Священное Писание играло ключевую роль для преподобного. Старец особенно читал и рекомендовал чтение Священного Писания Нового Завета и Псалтирь. Мы узнаем, что во время своего уединения в саровском лесу старец Серафим был особенно похвален его современником, пустынником Марком, за то, что занимается Священным Писанием. В своем учении прп. Серафим указывает на важную роль Писания, уча, что жизнь всякого христианина должна строиться по Слову Божию: «Надобно так обучить себя, чтобы ум как бы плавал в Законе Господнем, по руководству которого должно устроить и жизнь свою»[[33]](#footnote-33). Старец считал, что «очень полезно заниматься чтением слова Божия в уединении и прочитать всю Библию разумно», а о духовной пользе библейских чтений прп. Серафим говорил, что «за одно токовое упражнение, кроме других добрых дел, Господь не оставит человека Своею милостью, но исполнит его дара разумения». Он использовал Писание не столько в качестве теоретической основы для наставления монашествующих и мирян, обоснования своих поучений и духовных советов к ним, но более всего прп. Серафим связывал евангельское учение с собственной жизнью. Он, прежде всего, стремился жить и жил по Евангелию. «Житие прп. Серафима — это актуальное прочтение Евангелия в его сущностной нравственной глубине», для него «Евангелие диалогично, как и бытие. Читая Евангелие, он умно беседует с Богом»[[34]](#footnote-34), — замечательно пишет архим. Платон (Игумнов).

Отмечается также, что прп. Серафим навык погружаться в созерцание при чтении Божественного Писания. По пятницам он читал из Евангелия отрывки, описывающие страсти, понесенные Спасителем Христом, после чего глубоко размышлял. Его современники свидетельствуют, что «(…) он сидел над книгой, не перебирая листов, будучи весь погружен в созерцание чистой возвышенной мысли Святого Духа. Ни один орган его тела не шевелился: очи неподвижно устремлены были на один предмет»[[35]](#footnote-35).

Как известно, прп. Серафим Саровский, чтобы чувствовать себя ближе к библейской реальности повествования Нового Завета, называл некоторые места в пустыни, где он подвизался, в соответствии с библейскими названиями. Например, реку Саровскую Старец назвал рекой Иордан. Согласно жизнеописанию прп. Серафима, он всегда держал при себе Новый Завет, который читал ежедневно по особому порядку: в понедельник — Евангелие от Матфея, во вторник — Евангелие от Марка, в среду — от Луки, в четверг — Евангелие от Иоанна, а в остальные дни — книгу Деяний и Послания Апостолов. Он никогда не пропускал это важное монашеское делание.

Можно сказать, что прп. Серафим воспринимал постоянное чтение Писания, особенно Святого Евангелия, как ежедневное причастие Слова Божия. Он не мог лишить себя утешения от происходящего в Писании, от упования и покровительственной тишины, которые предоставляло ему Евангелие. Для Старца слова апостола Павла являлись живыми: «А все, что написано было прежде, написано нам в наставление, чтобы мы терпением и утешением из Писаний сохраняли надежду» (*Рим* 15, 4). По свидетельству Старца, постоянное чтение Писания имело особенное влияние на него: «Через это, — говорит прп. Серафим, — не только душа моя, но и самое тело услаждается и оживотворяется (…)»[[36]](#footnote-36).

Таким образом, мы можем указать на то, какое внимание оказывал прп. Серафим Священному Писанию, целиком следуя монашеской традиции. Сам Старец руководствовался Священным Писанием, особенно после смерти своих духовных отцов. Прп. Серафим показывает, что педагогическая функция Священного Писания является необходимой в духовной жизни простых верующих вообще и в жизни монахов в особенности. По учению святых отцов, все действия монаха должны быть подтверждены Писанием.

В **§ III. 3** предметом нашего рассмотрения является жизнь и учение прп. Серафима Саровского, тесным образом связанных со Священным Писанием. В нынешней части работы мы подчеркнули собственный подход прп. Серафима Саровского к Священному Писанию и, одновременно, несколько аналогии между его учением и толкованием древних отцов Восточной Церкви, чтобы лучше понимать богословский характер его учения и также, его полное включение в православной монашеской традиции, у которой всегда было особое отношение к Божественному Писанию. Согласно жизнеописанию прп. Серафима, он всегда держал при себе Новый Завет, который читал ежедневно по особому порядку.

В своем учении прп. Серафим показывает важную роль Писания, указывая, что жизнь всякого христианина должна строиться по Слову Божию. Старец считал, что «очень полезно заниматься чтением слова Божия в уединении и прочитать всю Библию разумно»[[37]](#footnote-37).

Краткие письменные наставления прп. Серафима содержит ясные библейские основы. В тех тридцатыми подразделах, которые упорядочивают эти письменные наставления, встречаются около ста библейских ссылок. Беседа прп. Серафима о цели христианской жизни, изобилует в библейских цитатах. Это известная беседа с Николаем Мотовиловым – где открывается самое важное учение саровского старца – также соотносится примерно со ста пятьюдесятью местами из Священного Писания.

Прп. Серафим Саровский, часто подчеркивает актуальность библейских событий и покажет, что наставляющая функция Священного Писания, являет необходимой в духовной жизни простых верующих, вообще и, в жизни монахов в особенности. Прп. Серафим уделяетособое внимание Священному Писанию и даже отмечает, что покуда Утешитель не пришел, Божественные Писания являются необходимыми для духовного просвещения. В то же время можно отметить, что Писание изображает только часть того мистического опыта святого, который часто сияет нетварным светом Святого Духа, как об этом подробно свидетельствует Николай Мотовилов, рассказывая о прп. Серафиме: «Переставьте себе в середине солнца, в самой блистательной яркости полуденных лучей его, лицо человека, разговаривающего с вами»[[38]](#footnote-38).

Таким образом, мы попытались показать подход прп. Серафима Саровского к Священному Писанию и, одновременно, привестинесколько аналогий между его учением и толкованием древних отцов Восточной Церкви. Считаем, что данный факт поможет нам лучше понять традиционный характер учения Серафима Саровского в соответствии с восточной монашеской традицией, у которой всегда было особое отношение к Божественному Писанию как к источнику богословия через благодать Святого Духа. Православная Церковь не унаследовала от прп. Серафима Саровского, в первую очередь, большого письменного наследия, однакоона унаследовала живой пример святого, воплощающего Евангелие, — пример, широко известный в Церкви.

В **главе IV** рассмотрены вопросы укрепления межправославного общения через взаимное почитание местных святых и состоит из четырех параграфов.

**§ IV. 1.** посвящен общему почитанию прп. Серафима Саровского в Православных Церквах и в Русском зарубежье. В общих чертах почитание прп. Серафима Саровского распространено не только в России, где можно встретить храмы и приделы в его честь на всем пространстве от Камчатки до Калининграда, но и во всем христианском мире. Митр. Вениамин (Федченков) вдохновенно озаглавил свою книгу о прп. Серафиме Саровском так: «Всемирный светильник». Как нетрудно констатировать, Серафим Саровский является самым почитаемым русским святым за границей. Еще можно сказать, что прпп. Серафим и Сергий, которые в настоящее время часто изображаются на одной иконе, являются послами русской святости за пределами всего православного мира.

Многие святые переступают пределы национального пространства и становятся вечными миссионерами, которые нигде в мире уже не считаются иностранцами, поскольку проповедовали Одного и Того же Христа. Они, как граждане Небесного Царства (см.: *Евр* 13, 14; *Еф* 2, 9), помогают всем, кто молится им, без национальных различий. Святые всегда живы и, благодаря подвижничеству и смирению, которые характеризовали их в течение жизни, они благоугодны пред Богом и одновременно перед историей человечества. На экклезиологическом и богословском уровне, помимо евхаристического общения, посредством взаимного почитания святых достигается крепкая связь между Православными Церквами. Полное единство Церкви Христовой — это дар свыше, который может осуществиться только при помощи Божии и Его святых. Святые реально укрепляют единение Вселенской Церкви. Они конкретно содействуют достижению новозаветного идеала — «да будут все едино» (*Ин* 17, 21). Таким образом, взаимное почитание святых является очень важным. «Через святых, — пишет румынский богослов прот. Думитру Стэнилоае, — больше, чем через всех верующих, углубляется соборность Церкви, несмотря на различия между народами, составляющими ее»[[39]](#footnote-39).

Кроме официальных связей и братских визитов представителей церковной власти, в сознании большинства верующих отношения между Православными Церквами особенно сближаются посредством почитания святых разных национальностей. «Святой», будучи лицом, всецело соединенным с Христом, может объединить верующих, живущих на земле, по образу Царства Небесного, где: «Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе» (*Гал* 3, 28). Другой вид почитания местных святых на всеправославном уровне состоит в том, что посредством взаимного почитания святых по меньшей мере в сознании верующих людей преодолевается возможная ожесточенность по национальным признакам.

Анализируя широкое почитание прп. Серафима Саровского, попытаемся указать некоторые возможные факторы данного явления. Можно считать, что известность русского подвижника была распространена во многих краях мира благодаря нескольким факторам. Прежде всего, как нами уже было сказано, в основании всех этих факторов находится его личное смирение, как самое великое его чудо.

В Приложениях к настоящей работе приводятсянекоторые свидетельства о почитании прп. Серафима Саровского в Русском Зарубежье и в Православных Церквах. Эти свидетельства конкретизируются либо в приходских храмах в честь Преподобного, либо через некоторых деятелей — заграничных иерархов или старцев, почитателей русского Святого. Таким образом, можно сказать, что почитание прп. Серафима Саровского, либо через приходы и монастыри, названные в его честь, либо через издание известных агиографических робот, присутствует во всех концах христианского мира. Поскольку русская эмиграция являлась важным фактором распространения и развития почитания прп. Серафима, следует подчеркнуть, что ее вклад весьма значим и ввосприятии русского Подвижника в Поместных Церквах, в том числев Румынской Православной Церкви. Таким образом, можно сказать, что прп. Серафим Саровский является примером местного святого, через которого конкретно и явственно укрепляется межправославное общение.

В **§ IV. 2.** рассматриваются конкретные и актуальные аспекты почитания прп. Серафима Саровского в Румынии. Сегодня можно утверждать, что прп. Серафим Саровский довольно известен среди румынских монахов и активных верующих, которые и до официального признания Румынской Церковью почитали русского Подвижника и познакомились с его учением. В настоящее время верующие Румынской Церкви знакомы с житием и учением Преподобного, и некоторые из них свидетельствуют о чудесах, происходивших или с ними самими, или на их глазах.

Почитание прп. Серафима в Румынской Православной Церкви выразилось и в поэтической форме. Так, румынский святой Иоанн (Иаков) Новый Хозевит, подвизавшийся в монастырях прп. Саввы и прп. Георгия Хозевита на Святой Земле, в 1957 году посвятил русскому святому духовные стихи «Слезы у иконы прп. Серафима»[[40]](#footnote-40).

В 1993 году на службе отпевания величайшего румынского богослова прот. Думитру Стэнилоае нынешний Патриарх Румынской Православной Церкви Блаженнейший Даниил сравнивал отца Думитру именно с прп. Серафимом Саровским. Как один из ближайших учеников усопшего, Румынский Патриарх говорил тогда всё о том же «присутствии молитвенника» — Божественный дар, который был в жизни русского подвижника и румынского богослова. Сам богослов Д. Стэнилоае в своих произведениях четко выделил значение всеобщей рецепции местных святых повсюду в Православии. По его мнению, «было принято, чтобы верующие Церкви из всякого места чтили святых отовсюду, поскольку каждый святой привосит через свои подвиги, совершённые в других обстоятельствах, пример подвигов для всякого рода обстоятельств в жизни верующих»[[41]](#footnote-41). Д. Стэнилоае ссылается на учение прп. Серафима Саровского и в своих трудах по догматическому богословию. Он делает это через посредство отца Павла Флоренского.

Также, относительно связи между Саровским подвижником и ареалом румынского Православия надо отметить, что в сознании многих верующих, и не только, прп. Серафим сравнивается с румынским старцем Арсением (Бокой, 1910–1989). Этот известный духовник XX века в юности своей был учеником прот. Думитру Стэнилоае, которому во многом помогал в составлении румынской версии «Добротолюбия». Известно, что румынский богослов назвал отца Арсения «основателем румынского "Добротолюбия"». В настоящее время этот великий румынский подвижник очень почитается верующими, и поэтому можно даже сказать, что он стоит на пороге прославления в лике святых. По словам его ученика, еп. Даниила (Стоенеску), «отец Арсений (Бока) носил и сохранил пламенным в наше время христианское, духовное, филокалическое, апостольское и патристическое сознание на самом высоком уровне. Я уверен, что для румынского народа, для румынского Православия сегодня, но особенно завтра и, без сомнения, в дальнейшем отец Арсений будет для румын тем, чем был прп. Серафим для православных русских (…)».

Другое свидетельство и важная оценка прп. Серафима принадлежат известному румынскому писателю монаху Николаю (Штейнхардту; 1912–1989). В своей книге «Дневники блаженства», написанной главным образом после опыта тяжелых лет, проведенных в коммунистической тюрьме, свое особое благоговение к русскому святому он выражает следующими словами: «Прп. Серафима Саровского я очень люблю, потому что он сознавал, что первая задача христианина — это быть счастливым. (…) Его основным девизом было “радуйтесь”. А когда он заходил на кладбище своего или другого монастыря, то приветствовал: “Христос воскресе!”. А усопшие всегда отвечали, как подобает и хором: “Воистину воскресе!”»[[42]](#footnote-42).

Традиция почитания прп. Серафима Саровского, заложенная в Румынии еще в начале прошлого века, дала свои плоды в конце XX — начале XXI века. После 1990 года румынские верующие начали совершать паломничества в Дивеево, появились новые переводы жития и учения Преподобного и строятся храмы в его честь. Можно сказать, что саровский Старец пребывает в Румынии, и многие священники, монахи и верующие очень любят его. Свидетельством тому могут послужить и восторженные отзывы румынских паломников, посетивших Серафимо-Дивеевский монастырь и поклонившихся святым мощам прп. Серафима.

**В § IV. 3** описывается современная литература на румынском языке о прп. Серафимом Саровском. В настоящее время в румынской агиографии в основном известны по меньшей мередвенадцать книг о прп. Серафиме. Почти вся литература о нем сводится к переводам с английского, французского и русского языков. Эти переводы не имеют научно-богословского характера или критического взгляда, а часть из них повторяют теже сведения о житии и учении прп. Серафима. Вся агиографическая литература на румынском языке, связанная с именем прп. Серафима Саровского, оказалась крайне полезной для духовной жизни верующих. Хотя эта литература, в основной своей части, не имеет научно-богословского характера и иногда отмечена некоторыми недостатками переводческого характера, однако через эту литературу православным румынам, питающим особое благоговение к Саровскому старцу, была предоставлена возможность ознакомиться с его житиеми учением.

В последнем **§ IV. 4. –** рассматривается основание храмов и монастырей в честь прп. Серафима Саровского в Румынской Патриархии. В последнее время в Румынии в честь прп. Серафима Саровского были основаны монастыри, освящены скиты иприходские церкви; в его честь были даже основаны благотворительные учреждения. Частицы его мощей находятсяв нескольких местах в Румынии, и сам образпрп. Серафима появляется на росписях некоторых новопостроенных храмов.

Данные конкретные сведения орецепции прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви подробно описываются в приложениях данной работы.

Другой важный фактор усиления почитания прп. Серафима Саровского представляют частицы его мощей, хранящиеся в храмах по всему православному миру. Феномен сильного почитания мощей святых в целомможно в особенности заметить в православных странах, где коммунистическая властьв той или иной степенизапрещала людям выражение подобного рода религиозных действий. В настоящее время в таких странах, как Россия и Румыния, можно сказать, что почитание мощей святых постоянно растет, оживляя всюЦерковь.

Согласно современной ведомости Дивеевского монастыря, в период между 2008 и 2012 годами Румынской Православной Церкви были подарены семь/восемь частиц мощей прп. Серафима Саровского со свидетельством о ихподлинности. Кроме этих сведений, предложенных нам монастырской канцелярией, согласно последнему изданию указателя румынских монастырей, атакже по другим указаниям в Румынии существует еще восемь частиц мощей, которые монастыри или приходы приобрели различными путями.

Относительно изображения прп. Серафима Саровского на стенописи храмов в Румынии нужноотметить, что они появляются ужев новопостроенных храмах. Однако, как намкажется, впервые [прп. Серафим](http://www.pravoslavie.ru/put/44102.htm) был изображен на росписях в бухарестском монастыре Святой Троицы — Раду-Водэ, основанном в XVI веке. Между 1969–1978 годами при Румынском Патриархе Юстиниане (Марина) в этом старинном монастыре прошли обширные восстановительные работы, вследствие которых к нему добавлен был открытый расписанный притвор. В правом входе этого притвора, на правой стороне, первым на росписях изображается прп. Серафим Саровский.

Поскольку прп. Серафим Саровский стал более известен в Румынской Православной Церкви после 1990 года, его появление на росписях монастыря Раду-Водэ в 1970-е годы представляет собойредкое или даже уникальноеявление.

Другим особенным настенным свидетельством, показывающим тесную связь румынского Православия с исихастским возрождением и одновременно с прп. Серафимом, является также изображение «древа исихастских святых во всем мире и во все времена», на росписях монастыря Лаиничь в Румынии. В этом изображении на южной стене паперти изображены пятьдесят пять греческих, русских, румынских, сербских и болгарских преподобных разных веков. В середине роcписи, на центральной ветви изображены Спаситель Иисус Христос, св. Иоанн Креститель, свт. Григорий Палама и прп. Паисий (Величковский). По правую и левую сторону прп. Паисия изображены прпп. Василий (Поляномеруьский) и Ионн Рыльский. С центральной ветви спускаются все остальные ветви к святым-исихастам. Прп. Серафим Саровский явственно изображен на правой стороне этой картины вместе с Симеоном Новым Богословом и Григорием Синаитом.

Храмы, освященные в честь прп. Серафима Саровского на канонической территории Румынской Церкви, изображение его на росписях храмов, а также распространение его икон и частиц мощей во многих местах в Румынии указывают на конкретные аспекты его рецепции в румынской православной традиции. Это также является существенным вкладом вукрепление межправославного общения через взаимное почитание местных святых.

В **Заключении** подводятся общие итоги исследования. Перед автором данногоисследования стояла непростая задача — изучить историю рецепции жизни и учения прп. Серафима Саровского в румынской церковной традиции и связь русского подвижника с исихастской духовностью в XVIII–XIX вв. В своей работе авторпрактически не имел возможности опираться на выводы предшествующих исследователей, поскольку за все годы, последовавшие после канонизации прп. Серафима Саровского в 1903 году,и до настоящего времени не было написано ни одной работы по восприятию Преподобного в традициях других Поместных Церквей. Разрабатывая выбранную тему, автор попытался, на основании различных исторических и современных свидетельств, представить восприятие Саровского старца в Румынской Православной Церкви, проанализировав его возможные связи с румынским культурным и духовнымпространством со времен прп. Паисия (Величковского).

Было выявлено, что исторические корни рецепции прп. Серафима Саровского румынской православной традиции восходят кпериоду исихастского возрождения, на котором зиждется исовременная рецепция. Принципиально важным явилось то, что «Добротолюбие» было переведено в молдавских монастырях и распространено в России учениками прп. Паисия, достигнув, в том числе, и Саровской пустыни. Довольно значимым является и то, что Саровский старец высоко оценивал теоретическую и практическую работу Нямецкого старца. Как было показаново второй главе, в своих поучениях прп. Серафим Саровский опирался на «Добротолюбие» и советовал некоторым желающим монашеской жизни жить подле учеников Паисия (Величковского).

Таким образом, на первом хронологическом этапе данного исследования были рассмотрены исторические рамки и особенности духовной жизни времени, в котором жил прп. Серафим Саровский. На втором хронологическом этапе, с 1903 г. по настоящее время, автором были представлены свидетельства почитания прп. Серафима в целомв Православии и, в частности, в пространстве румынского Православия. Здесь важным стало определение путей и оснований длярецепции русского Святого,а также приведениеконкретных свидетельств его рецепции за границами России — литература о нем, освященные в его честь храмы, изображение на росписях, свидетельства некоторых церковных деятелей о нем, частицы его мощей в Румынии и благоговение румынских верующих к ним. Его учение основано на Священном Писании и на творениях святых отцов, а основой для многочисленных причин его широкого почитания в Православии стало, прежде всего, его собственное смирение и уединение. Распространение его почитания является также и результатом воздействия некоторых изречений Преподобного, таких как«стяжи благодать Святаго Духа, и тысячи вокруг тебя спасутся».

На основе этих свидетельств было выделено особенное значение взаимного почитания местных святых для укрепления межправославного общения. Как было показано, прп. Серафим Саровский является ярким светилом благочестия не только в сонме русских святых, но и на всеправославном уровне.

Итак, автор показал ценность и значимость единства между Поместными Православными Церквями, которое укрепляется такими великими подвижниками, как Саровский старец. Автокефальные Церкви, почитая святых, принадлежащих иной Поместной Церкви, достигают более тесного церковного общения между собой на двух уровнях: церковная иерархия и богословы исследуют жизнь и учение святых, а простой верующий народ вместе с ними почитает святых в рамках литургического общения и в своей личной жизни.

Кроме прп. Серафима Саровского, в календарь Румынской Православной Церкви были внесены и даты празднования других русских святых, как, например, дата празднования памяти святой благоверной княгини Ольги, прп. Сергия Радонежского и прп. Силуана Афонского. Если в XIX в. в Православной Церкви особенно выделялось национальное самосознание народов, то в настоящее время необходимо подчеркивание их единения: разные народы, но соединенные общими ценностями, и прежде всего тем, что они живут согласно одной вере в Бога, действующего особенным образом через Таинства и черезСвоих святых.

Подтверждено мнение румынского богослова Д. Стэнилоае, «было бы хорошо, чтобы верующие Церкви в разных местахпознакомились с житиями святых отовсюду, потому что каждый святой через свои деяния, совершенные в других обстоятельствах, подаетпример действия в разных жизненныхобстоятельствах. Поэтому, — продолжает Д. Стэнилоае, — было бы хорошо, чтобы разные Православные Церкви переняли, через официальные известные их народам документы, канонизацию святых, совершенную в каждой из Поместных Церквей, для большегосодействия единению их народов в благочестии взаимногопочитания своихсвятых»[[43]](#footnote-43).

Данные мысли, высказанные румынским богословом ещенесколько десятилетий назад, указывают практический способ, каким Церковь содействовала бы более тесному сближениюнародов в ее лоне.

В результате проведенной роботы нами было установлено, что в румынской церковной традиции можно проследить особенную связь с прп. Серафимом Саровском и его почитание иерархами, священниками и простыми верующими.

Относительно Русской Православной Церкви, среди почти 2000 святых, прославенных ею, числятся и румынские святые или святые, имеющие тесную связь с Румынским Православием, такие как прп. Паисий (Величковский), митр. Петр (Могила) или прп. Антипа Валаамский. Необходимо отметить, что румынская православная духовность остается довольно малоизвестной в России, а немногие известные святые в основном известны богословам и исследователям, и меньшей степени — широкому кругу верующих.

Итог диссертационного исследования показал, что, несмотря на отсутствие классических источников по причине новизны рассматриваемого сегмента, данное исследование представляет собой существенный шаг к более глубокому и конкретному сближению между Румынской и Русской Православными Церквами. Оно является первой попыткой представить подробную рецепцию жизни и учения великого русского подвижника в другой Поместной Церкви. Начиная с этого примера, под эгидой богословских школ Поместных Церквей можно инициировать исследование случаев уже имевшей место или необходимойрецепции других святых.

Через житие каждого святого любой эпохи открывается действие Духа Святого в истории и созидание Церкви Спасителя нашего Иисуса Христа, начало которой было положено в деньПятидесятницы. Когда мы говорим о прп. Серафиме Саровском, эта мысль становится ещезначимее, поскольку в своем учении он подчеркивал важность стяжания благодати Духа Святого членами Церкви. Между святыми и Духом Святым существует очень тесная связь и взаимное соработничество. Явление святых миру и сохранение мощей некоторых из них является делом Духа Божия, а в конце времен лик святых будет являть миру эсхатологический образ Святого Духа. Наверное, самое подходящее изображение Духа Святого — это икона всех святых, празднуемых Церковью впервое и второе воскресенье по Пятидесятнице,то есть послеСошествия Духа Святого. Они являются самым драгоценным плодом Церкви в целом и, одновременно, каждого народа в частности.

**Публикации по теме диссертации**

**1**. *Барбу И. Д.* «Cuviosul Serafim de Sarov, un sfânt cinstit de întreaga Ortodoxie» («Прп. Серафим Саровский — святой, почитаемый вовсем православном мире»), опубликовано в официальном издании Румынской Патриархии — газете «Lumina» («Свет»), в печатном виде и интернет-версии по ссылке:

<http://basilica.ro/stiri/cuviosul_serafim_de_sarov_un_sfant_cinstit_de_intreaga_ortodoxie_7228.html>

**2**. *Барбу И. Д.* «110 ani de la canonizarea Sfântului Cuvios Serafim de Sarov» («110 лет со дня прославления прп. Серафима Саровского»), также в газете Румынской Патриархии «Lumina» («Свет»), в печатном виде и в интернете по адресу: <http://ziarullumina.ro/actualitate-religioasa/110-ani-de-la-canonizarea-sfantului-cuvios-serafim-de-sarov> или <http://www.crestinortodox.ro/editoriale/cuviosul-serafim-sarov-sfant-cinstit-intreaga-ortodoxie-136827.html>

**3**. *Барбу И. Д.* «Sfântul Cuvios Serafim de Sarov în contextul renaşterii isihaste din secolele XVIII–XIX şi legătura lui cu spaţiul românesc» («Святой преподобный Серафим Саровский в контексте исихастского возрождения в XVIII–XIX вв. и его связь с румынским пространством»), в журнале «Epifania» («Богоявление»), № 32/11/2015. — P. 57–65.

**4**. *Барбу И. Д.* «Почитание прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви», в журнале «Дивеевская Обитель» № 2 (12) 2014. — C. 134–37.

**5**. *Барбу И. Д.* «Восприятие прп. Серафима Саровского в Румынской Православной Церкви». Статья была опубликована18 декабря 2014 г. в интернете по адресу: http://www.bogoslov.ru/text/4342974.html

1. *Kirill, Patr*. Foreword // The aim of christian life. The conversation of St. Seraphim of Sarov with N. A. Motovilov. — Cambridge: Saints Alive Press, 2010. — P. vii-viii. [↑](#footnote-ref-1)
2. *Мацукевич А.* Преподобный Серафим Саровский: Жизнь, чудеса и святыни. — М.: Эксмо, 2011. — С. 193. [↑](#footnote-ref-2)
3. *Kirill,Patr*. Foreword. — P. vii-viii. [↑](#footnote-ref-3)
4. Там же. [↑](#footnote-ref-4)
5. *Ларше Жан Клод*. Святые — вот кто истинные богословы // Дивеевская обитель: Журнал Свято-Троицкого Серафимо-Дивеевского монастыря. 2013. № 1 (7). — С. 147–149. [↑](#footnote-ref-5)
6. *Иларион (Алфеев), митр*. Преподобный Симеон Новый Богослов и православное Предание. — 3-е изд. — СПб.: Изд-во Олега Абышко, 2008. — С. 215. [↑](#footnote-ref-6)
7. *Платон (Игумнов), архим.* Самоотречение как диалогическая и диалектическая характеристика в содержании духовно-религиозного подвига преподобного Серафима Саровского // Наследие Серафима Саровского и судьбы России: Материалы научно-богословской конференции. Москва — Саров, июнь 2004 г. — Нижний Новгород: Глагол, 2005. — С. 172. [↑](#footnote-ref-7)
8. *Четвериков С., прот.* Старец Паисий Величиковский: Его жизнь, учение и влияние на православное монашество. — Paris: YMCA-PRESS, 1988. — С. 250. [↑](#footnote-ref-8)
9. *Концевич И. М.* Оптина пустынь и ее время. — Введенский ставропигиальный муж. м-рь Оптина пустынь, 2008. — С. 83. [↑](#footnote-ref-9)
10. *Дионисий (Шлёнов), игум.* Добротолюбие // Православная Энциклопедия. Т. 15. — М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2007. — С. 509. [↑](#footnote-ref-10)
11. *Лисовой Н. Н.* Век Серафима: житие и время // Наследие Серафима Саровского и судьбы России. Материалы научно-богословской конференции. Москва — Саров, июнь 2004 г. — Нижний Новгород: Глагол, 2005. — С. 287. [↑](#footnote-ref-11)
12. Там же. [↑](#footnote-ref-12)
13. См.: *Мейендорф И., протопресв*. Святой Григорий Палама и православная мистика // *Мейендорф И., протопресв.* История Церкви и восточно-христианская мистика. — М., 2000. — С. 326. [↑](#footnote-ref-13)
14. *Степашкин В. А.* Преподобный Назарий Саровский, восстановитель Валаамского монастыря // Наследие преподобного Серафима Саровского и будущее России: Материалы VI ежегодной Всероссийской научно-богословской конференции. Санкт-Петербург — Саров — Дивеево, 25–28 июня 2009 года. — Нижний Новгород: Глагол, 2012. — С. 575. [↑](#footnote-ref-14)
15. *Концевич И. М.* Оптина пустынь и ее время. С. 79. [↑](#footnote-ref-15)
16. Там же. С. 84–86. [↑](#footnote-ref-16)
17. Там же. С. 84. [↑](#footnote-ref-17)
18. Из истории Добротолюбия // Добротолюбие на церковно-славянском языке. Т. 1. С. 532. [↑](#footnote-ref-18)
19. *Флоровский Г., прот.* Пути русского богословия. — М.: Институт русской цивилизации, 2009. — 496. [↑](#footnote-ref-19)
20. *Лосский В. Н*. Богословие света в учении свт. Григория Паламы // *Лосский В. Н.* Богословие и боговидение: Сб. ст. — М., 2000. — С. 109. Цит. по: *Усачев Р*., *свящ.* Евхаристия как встреча со Христом в мистическом опыте прп. Серафима Саровского // Наследие Серафима Саровского и судьбы России: Материалы научно-богословской конференции. Москва — Саров, июнь 2004 г. — Нижний Новгород: Глагол, 2005. — С. 425. [↑](#footnote-ref-20)
21. См.: [*S. N*.] Viaţa, învăţăturile şi profeţiile Sfântului Serafim de Sarov. — Galaţi: Schitul Sfântul Serafim de Sarov, 1999. [↑](#footnote-ref-21)
22. Из наставления «О хранении сердца» (Преподобный Серафим Саровский. — М., 1993. — С. 204. Цит. по: *Суворов В., свящ*. Преподобный Серафим Саровский и богословие света в Православной Церкви. С. 406). [↑](#footnote-ref-22)
23. Из наставления «О Боге» (Там же). [↑](#footnote-ref-23)
24. Из наставления «О молитве» (Там же). [↑](#footnote-ref-24)
25. *Мельник В. И.* Преподобный Серафим Саровский: Хроника жизни. — М.: Изд-во Гос. академии славянской культуры, 2012. — С. 302. [↑](#footnote-ref-25)
26. Там же. [↑](#footnote-ref-26)
27. *Дионисий (Шлёнов), игум*. Добротолюбие. С. 509. [↑](#footnote-ref-27)
28. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря / Сост. сщмч. Серафим (Чичагов). — Нижний Новгород: Христианская библиотека, 2009. — С. 146–47. [↑](#footnote-ref-28)
29. *Максим Исповедник, прп.* Вопросоответы к Фалласию. Вопрос 52 // *Максим Исповедник, прп.* Творения: В 2 кн. Кн. 2. — М.: Мартис, 1994. — С. 178. [↑](#footnote-ref-29)
30. *Иларион (Алфеев), митр*. Преподобный Симеон Новый Богослов и православное Предание. С. 56. [↑](#footnote-ref-30)
31. *Boosalis H. M.* The joy of the holy. St. Seraphim of Sarov and orthodox spiritual life. — Pennsylvania: St. Tikhon’s Seminary Press, 1993. — С. 58. [↑](#footnote-ref-31)
32. *Симеон Новый Богослов.* По: *Иларион (Алфеев), митр*. Преподобный Симеон Новый Богослов и православное Предание. С. 61. [↑](#footnote-ref-32)
33. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря. С. 70. [↑](#footnote-ref-33)
34. *Платон (Игумнов), архим.* Самоотречение... С. 173. [↑](#footnote-ref-34)
35. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря. С. 105. [↑](#footnote-ref-35)
36. Там же. С. 317. [↑](#footnote-ref-36)
37. Там же. [↑](#footnote-ref-37)
38. Беседа преподобного Серафима Саровского с Николаем Александровичем Мотовиловым «О цели христианской жизни». — СТСЛ, 2011. — С. 55. [↑](#footnote-ref-38)
39. *Stăniloae D., pr.* Sfinţii întăresc unitatea Bisericii // Sfinţi români şi apărători ai legii strămoşeşti. — Bucureşti: EIBMBOR, 1987. — Р. 674–677. [↑](#footnote-ref-39)
40. *Ioan (Iacob) Hozevitul, sf*. Lacrimi la icoana Sfântului Serafim // Viaţa, învăţăturile şi profeţiile Sfântului Serafim de Sarov. С. 204–206 [↑](#footnote-ref-40)
41. *Stăniloae D., pr.* Sfinţii întăresc unitatea Bisericii. P. 674–677. [↑](#footnote-ref-41)
42. *Nicolae (Steinhardt), mon.* Jurnalul fericirii. — Iaşi: Editura Polirom, 2002. — P. 176. [↑](#footnote-ref-42)
43. *Stăniloae D., pr.* Sfinţii întăresc unitatea Bisericii. P. 674–677. [↑](#footnote-ref-43)